

Богдан Базарник  
суддя Нетішинського міського суду  
Хмельницької області  
bazarnyk.bogdan@gmail.com

## КОНЦЕПТ ОСОБИСТОСТІ: ПОРІВНЯЛЬНИЙ АНАЛІЗ ФІЛОСОФСЬКО-ПРАВОВИХ ШКІЛ

© Базарник Б., 2017

У статті здійснено порівняльний аналіз концепту особистості основних філософсько-правових шкіл. Основоположник сучасного персоналізму Е. Муньє вважав, що “Я” людини є “первинною реальністю”, і вона, на його думку, є її передумовою, і дійсністю історичної творчості. Особистість – центр переорієнтування об’єктивного універсуму, хто досяг рівня особистісного існування, є суб’єктом створення власне людської реальності. Екзистенціалізм висуває унікальність людського буття, приділяючи велику увагу емоційному, духовному стану особистості. Духовність визначається станом розпачу, провини, відповідальності.

Феномен особистості не є спеціальним об’єктом дослідження феноменології та філософської антропології. Як відомо, перша з них вивчає складну єдність структурних елементів сутнісних взаємозв’язків свідомості з метою виявлення граничних характеристик, первісних основ пізнання і людського існування й культури, а друга – сутність і природу людини в єдності її органічних особливостей, душевно-емоційної сфери, пізнавальних спроможностей і соціально-культурних навичок.

Ключові слова: аналіз; суб’єкт; особистість; антропологія; персоналізм; екзистенціалізм; феноменологія; трансценденція; духовність.

Богдан Базарник

## КОНЦЕПТ ЛИЧНОСТИ: СРАВНИТЕЛЬНЫЙ АНАЛИЗ ФИЛОСОФСКО-ПРАВОВЫХ ШКОЛ

В статье осуществлен сравнительный анализ концепта личности основных философско-правовых школ. Основоположник современного персонализма Э. Мунье считал, что “Я” человека является “первичной реальностью”, и она, по его мнению, является и предпосылкой, и действительностью исторического творчества. Личность – центр переориентации объективного универсума, кто достиг уровня личностного существования, является субъектом создания собственно человеческой реальности. Экзистенциализм выдвигает уникальность человеческого бытия, уделяя большое внимание эмоциональному, духовному состоянию личности. Духовность определяется состоянием отчаяния, вины, ответственности.

Феномен личности не является специальным объектом исследования феноменологии и философской антропологии. Как известно, первая из них изучает

сложное единство структурных элементов сущностных взаимосвязей сознания с целью выявления предельных характеристик, первобытных основ познания и человеческого существования и культуры, а вторая – сущность и природу человека в единстве органических особенностей, душевно-эмоциональной сферы, познавательных возможностей и социально-культурных навыков.

**Ключевые слова:** анализ; субъект; личность; антропология; персонализм; экзистенциализм; феноменология; трансценденция; духовность.

**Bohdan Bazarnyk**  
City Court Judge of Netishyn  
Khmelnitsky region

## **CONCEPT OF PERSONALITY: COMPARATIVE ANALYSIS PHILOSOPHICAL AND LEGAL SCHOOLS**

This article provides a comparative analysis of the concept of individual fundamental philosophical and legal schools. The founder of modern personalism of E. Mounier believed that the “I” man is the “primary reality”, and it is, in his opinion, there is a premise and reality of historical works. Personality – center reorientation objective universumu who reached the level of personal existence, is the subject of creating their own human reality. Existentialism highlights the uniqueness of human life, paying great attention to the emotional and spiritual state of the individual. Spirituality is defined as despair, guilt, responsibility.

The phenomenon of personality is not a special object of study of phenomenology and philosophical anthropology. As you know, the first of which examines the complex structural elements essential unity of consciousness relationships in order to identify the boundary characteristics, the original foundations of knowledge and of human existence and culture, and the second – nature and human nature in the unity of its organic features, spiritual and emotional sphere, cognitive building and socio-cultural skills.

**Key words:** analysis; subject; personality; anthropology; personalism; existentialism; phenomenology; transcendence; spirituality.

**Постановка проблеми.** Людська особистість (не таємнича, ізольована від інших особистість персоналістів, а соціальна, пов’язана всіма своїми коренями з колективом) є в цьому діалектичному процесі “ототожнення” активною стороною, єдиним діяльним суб’єктом, творцем усіх змін і процесів. Вона – єдиний суб’єкт історії, що діє незалежно навіть від того, що в деяких ситуаціях продукти її власних рук, взаємини і соціальні механізми вирізняються, починають жити немовби власним життям, оволодівають нею самою, що, своєю чергою, призводить до відчуження свідомості, до приписування людським творам власної особливої активності і незалежного існування. У прагненні до подолання явищ відчуження, у діалектиці пристосування суб’єктивного світу до того, що людина знаходить готовим, полягає основа потягу до емансипації.

**Аналіз дослідження проблеми.** Особистість з персоналістських поглядів у філософській літературі вивчали переважно російські дослідники. Плідними в аспекті визначеної проблеми виявились праці І. Вдовіної, О. Гагаєва, Є Козлова, Ю. Мелих та ін. Важливим для нашого дослідження виявились роботи українських науковців В. Ільїна, О. Марченка, В. Кудіни, В. Рибалки та ін. Проте недостатньо дослідженими є персоналістські концепції особистості у вітчизняній філософській думці.

**Мета статті** – здійснити порівняльний аналіз концепту особистості у вченнях основних філософсько-правових шкіл.

**Виклад основного матеріалу.** Основоположник сучасного персоналізму Е. Муньє, який зазнав у молоді роки впливу марксизму, визначив кризову ситуацію, що склалася між двома світовими війнами ХХ ст. як кризу діяльних спроможностей людини, викликану її участю у капіталістичному виробництві, як наслідок запровадження буржуазного способу життя і дехристиянізації широких народних мас. Проте, на відміну від марксизму, він, по-перше, боровся не за соціальну, а за “внутрішню” революцію – за перетворення цивілізації на особистісних засадах; по-друге, намагався надати марксистському гуманізму ширшу перспективу, вважаючи, що останній ігнорує внутрішнє життя людини, його індивідуальне і колективне призначення; по-третє, мав на меті пов’язати працю людини з її цілісним самовиявом як особистості.

Душа, духовний світ особистості, особистісне “Я” людини – друга (поряд із “залученням”) найголовніша тема французького персоналізму, звертаючись до якої його прихильники наближаються до екзистенціалізму (зрозуміло, релігійного, головним представником якого є Габріель Марсель) і феноменології. Оскільки “Я” людини є для Муньє й інших філософів-персоналістів “первинною реальністю”, то вона, на їхню думку, є й передумовою, і дійсністю історичної творчості. Особистість – центр переорієнтування об’єктивного універсуму, писав Е. Муньє, вважав, що той, хто досяг рівня особистісного існування, є суб’єктом створення власне людської реальності. Перетворення дійсності з нелюдської у власне людську відбувається у внутрішньому світі особистості; ядром цього світу людини є свідомість, але не це визначає особистість і особистісну творчість. Підкреслюючи незаперечне значення свідомого вибору особистості, Е. Муньє водночас твердить, що “свідома поведінка є лише частиною цілісного “Я”, а найкращими з наших вчинків виявляються саме ті, в необхідності яких ми найменше впевнені”; творчість, як переборювання цього “досягається за межами свідомості і діяльності” [2, с. 415, 526].

Почуття людської спільності, за Е. Муньє, належить до фундаментальних характеристик особистості, до її первинного досвіду. “Первинний досвід особистості – це досвід “іншої особистості”” [3, с. 479]; “Ти”, а в ньому і “Ми” виступають попередниками особистості або, точніше, супроводжують “Я” на всьому його життєвому шляху. Отримуючи внутрішнє життя, особистість стає спрямованою на світ і до інших особистостей; йдучи шляхом універсалізації, вона об’єднується з ними, оскільки “інший” (“інші”) не тільки не обмежує її, а визначає її існування й піднесення. “Особистість існує тільки у своєму напрямі до “іншого”, пізнає себе тільки через “іншого” і знаходить себе тільки в “іншому” [3, с. 479].

Персоналістське співтовариство, окреслення якого стало метою “особистісної філософії”, має ґрунтуватися на серії своєрідних актів, яким, як уважає Е. Муньє, нема ніяких аналогів у всьому універсумі: вміння особистості вийти за власні межі і підпорядковуватися “іншому”, зрозуміти його в пошуках взаємної згоди, стати на його точку зору; спроможність взяти на себе частину обов’язків “іншого”, поділити з ним його труднощі та радощі, бути великодушним, не розраховуючи на взаємність, зберігати незмінну відданість “іншому” протягом усього життєвого шляху. Е. Муньє в такий спосіб формулює кредо життєвого існування: “... Я існую тією мірою, якою я існую для “іншого”, а врешті-решт існувати – означає любити. Така первинна істина персоналізму” [3, с. 479]. Під любов’ю він розуміє не природне (сексуальне, родинне) ставлення, а ставлення надприродне, нову форму буття: вона дарується людині по той бік її ества, вимагаючи від неї якнайповнішої самореалізації в свободі. Акт любові, відповідно до Е. Муньє, – це незаперечне свідчення існування людини: “Я люблю – означає й існую, і життя коштує того, щоб його прожити” [3, с. 479].

Особистість, творчість, трансценденція, міжособистісне спілкування та інші основні поняття персоналізму Е. Муньє великою мірою визначає через художню творчість і мистецтво. Тому свою концепцію митець подає як проповідник і провідник існування, а твір мистецтва стає моделлю справді особистісного самоздійснення людини-творця. На думку Е. Муньє, в акті художньої творчості особистість реалізує себе як вільний суб’єкт, котрий цілком покладається на досягнення мети, творить нову реальність, прагнучи з’єднатися з ідеальною сутністю всіх речей [4, с. 621–622].

Серед сучасних філософських шкіл, що значну увагу приділили проблемі особистості, слід відзначити екзистенціалізм (С. К’єркегор, Г. Марсель, Ж.-П. Сартр, К. Ясперс, М. Гайдеггер). За його критеріями, істотним у визначенні особистості є ірраціональна самотутність її внутрішнього

світу, її екзистенція, тобто унікальне особистісне ество людини, що втілює в собі духовну, психоемоційну неповторність особистості [5, с. 72]. Особистісний характер екзистенції робить її недосяжною для будь-яких логіко-дискурсивних, раціонально-об'єктивних методів пізнавального розуміння; через свою загальність наукові методи принципово “несумісні” з особистісною (неповторно унікальною) природою екзистенції. Тому вона, як принципово несумірна зі “загальним”, речовинно-предметним об'єктивним світом, з його раціонально-логічною структурою, виступає тим, “що не є”.

На перший план екзистенціалізм висуває унікальність людського буття, приділяючи велику увагу емоційному, духовному стану особистості. Духовність визначається станом розпачу, провини, відповідальності. Головною турботою для неї виступає збереження “Я”, адже без цієї серцевини істинного існування людина стає “тільки шифром” [6, с. 361], ще одним повторенням “вічного нуля” [6, с. 364].

Феномен особистості не є спеціальним об'єктом дослідження феноменології та філософської антропології. Як відомо, перша з них вивчає складну єдність структурних елементів сутнісних взаємозв'язків свідомості з метою виявлення граничних характеристик, первісних основ пізнання і людського існування й культури, а друга – сутність і природу людини в єдності її органічних особливостей, душевно-емоційної сфери, пізнавальних спроможностей і соціально-культурних навичок [7, с. 241–245].

Слід зазначити, що засновник феноменології Едмунд Гуссерль, вирішував проблему особистості через аналіз поняття “Я”. Так, він визначає трансцендентальне “Я” як суб'єктивний полюс інтенціональних переживань свідомості. Зокрема, на його думку, утворюється “Я-образний” принцип єдності, який щодо різних актів свідомості зберігається ідентичним. Це “Я” редукується до властивостей суб'єктивного полюсу, що об'єднує всі акти свідомості трансцендентального суб'єкта. “Чисте Я” являє собою пов'язуючий пункт [8, с. 71–72]. У такому вигляді воно нагадує Кантову формулу трансцендентального синтезу: “Я, що супроводжує всі мої уявлення” [9]. Гуссерль, зрозуміло, знову тематизує це трансцендентальне “Я” з різних позицій, роблячи його таким, що пояснює наявність різних про нього суджень. Там, де він протиставляє в кореляції суб'єктивний полюс і предметний полюс, він описує трансцендентальне “Я” також і в його інтенціональній функції: як “увагу”, “спрямованість на”, “зайнятість з”, “оцінювання”. Метафорично Гуссерль характеризує його, як промінь, що спрямовується (Richtungsstrahl), що виходить із “Я”, функціонує як “Я-центр” [8, с. 71–72].

Засновник сучасної філософської антропології, Макс Шелер, на відміну від свого першого ідейного вчителя Е. Гуссерля, поставив у центр своєї теоретичної системи поняття особистості. Протягом усього свого життя він вивчав людину в її різноманітних феноменологічних проявах і неодноразово намагався сформулювати остаточне визначення особистості. Найвдалішою дефініцією М. Шелера в цьому плані видається така: “Особистість – конкретна і сутнісна єдність, що конструє акти різноманітної природи, що сама по собі (тобто... не для нас) передує будь-яким сутнісним відмінностям актів (зокрема, розбіжності між зовнішнім і внутрішнім сприйняттям, зовнішнім і внутрішнім бажанням, відчуттям, любов'ю, ненавистю тощо). Буття особистості “служить “підставою” всіх актів, за своєю суттю різноманітних” [9, с. 393–394].

Згідно з філософською антропологією Шелера, особистість завжди індивідуальна. Кожна людина тією мірою, якою вона є особистістю, являє собою одиничне, єдине в своєму роді буття й цінність. “Індивідуальне тут протиставляється загальному, а не спільному. Не можна говорити про загальну особистість: кантівська “свідомість взагалі” – безглуздя. Особистість автономна двояким чином: з одного боку, існує автономія особистісного розуміння добра і зла, з іншого – автономія особистісного воління того, що дане як добро й зло. Особистість також пов'язана з тілом, але зовсім від нього не залежить; скоріше, одна з умов існування особистості – панування над тілом. Нарешті, особистість ніколи не частина, а завжди корелят певного “світу”; отже, кожній особистості відповідає свій світ (мікрокосм), а кожному світу – особистість.

Особистість – динамічна духовна єдність, що ніяким чином не може бути повністю охоплена в наукових категоріях. Вона не припускає об'єктивізації, як її припускають психічні процеси, що не тотожні з духовним “Я”. Найглибше ядро людського духу не можна розглядати як субстанцію. Субстанціальне тлумачення духовності Шелер відхиляє, бо воно зводить людину до речі. Особистість

не є чимось готовим, завершеним, вона завжди – чинний початок, що не підпорядковується причинним закономірностям; навпаки, свобода – це буття людської суб’єктивності. Особистість не “є”, вона “стає”. Проте це становлення все ж не є абсолютним. Неправильно було б твердити про повне розчинення духовної структури в ірраціональному потоці становлення. Поточне буття особистості зберігає зв’язок із царством загальнозначущих цінностей. Людина підпорядкована цьому царству цінностей, і вона лише настільки справді є людиною, наскільки втілює надособистісні сенси та цінності. Але особистість поділяється на одиничну та сукупну. Сутністю її є те, що все її духовне буття і діяння споконвічно є як індивідуальною реальністю (окрема особистість), так і розчленованою реальністю якогось співтовариства [10, с. 128].

**Висновки.** Соціальна філософія, акумулюючи підходи згаданих нами наук, вивчає особистість, по-перше, як суб’єкт космоприродної еволюції людства, по-друге – як суб’єкт історичного процесу і, по-третє – як суб’єкт соціокультурної творчості.

Звідси випливає, що сучасною особистістю є психічно здорова людина, яка досягла дорослого віку, має яскраво виражену індивідуальність і яка завдяки біологічно успадкованій природній активності та специфічним соціокультурним умовам формування в онтогенезі вийшла в своєму духовному розвитку на рівень суб’єкта суспільних відносин, соціальної та культурної творчості.

### СПИСОК ЛІТЕРАТУРИ

1. Соціальна філософія : короткий енциклопедичний словник / [за заг. ред. В. П. Андрущенко, М. І. Горлача та ін]. – Київ ; Харків: Рубікон, 1997. – 398 с.
2. Mounier E. *Traide du caractere* / E. Mounier // *Ocuvres*. – V. 2. – 741 p.
3. Мунье Э. *Манифест персонализма* / Эммануэль Мунье. – М., 1999. – 559 с.
4. Вдовина И. С. *Новая философская энциклопедия* / И. С. Вдовина, Э. Мунье ; [в 4 т.]. – М., 2001. – Т.2. – С. 621–622.
5. Мальшев Б. Т. *Человеческая личность и её проявление* / Б. Т. Мальшев. – М., 1964. – 75 с.
6. Кьеркегор С. *Болезнь к смерти* / Сэрэн Кьеркегор // *Этическая мысль*. – М., 1990. – С. 361 – 370.
7. *Новая философская энциклопедия : справочное издание* / Институт философии РАН ; Национальный общественно-научный фонд ; [в 4 т.] ; [науч. ред. М. С. Ковалева и др.]. – М.: Мысль, 2001. – Т. 4. – С. 241–245.
8. Прехтль П. *Введение в феноменологию Гуссерля* / Петер Прехтль. – Томск, 1999. – С. 71–72.
9. Кант И. *Критика чистого разума* / Иммануил Кант; [пер. Н. О. Лосского с вариантами пер. на рус. и европ. яз.]; Рос. акад. наук, Ин-т философи. – СПб., 1993. – 654 с.
9. Scheler M. *Der Formalismus in der Ethik und die materiale Ucertethik Gessammel – te werke* / M. Scheler. – Bern, 1954. – В. II. – S. 393–394.
10. Бохенский Ю. М. *Современная европейская философия* / Ю. М. Бохенский. – Москва, 2000. – 256 с.

### REFERENCES

1. *Sotsial'na filosofiya : korotkyy entsyklopedychnyy slovnyk* [Social Philosophy: short encyclopaedic dictionary]. By the Society. ed. V. P. Andrushchenko, M. I. Horlatch etc.]. Kyiv; Kharkov: Rubicon, 1997. 398 p.
2. Mounier E. *Traide du caractere* [Traide du caractere]. *Ocuvres*. V. 2. 741 p.
3. Mun'e E. *Manifest personalizma* [Manifest personalism]. Moscow, 1999. 559 p.
4. Vdovina I. S. *Novaya filosofskaya entsiklopediya* [New Encyclopedia of Philosophy]. 4t. Moscow, 2001. V.2 .pp. 621–622.
5. Malyshev B. T. *Chelovecheskaya lichnost' i ee proyavlenie* [Human personality and its manifestation]. Moscow, 1964. 75 p.
6. K'erkegor S. *Bolezn' k smerti* [Sickness Unto Death]. Ethical Thought. Moscow, 1990. pp. 361–370.
7. *Novaya filosofskaya entsiklopediya : spravochnoe izdanie* [New Encyclopedia of Philosophy: reference book]. Institute of Philosophy, Russian Academy of Sciences; National public and Science Foundation; In the 4 ton; Scientific. Ed. Mikhail Kovalev and dr. Moskva: Thought 2001. T.4. pp. 241–245.
8. Prekhtl' P. *Vvedenie v fenomenologiyu Gusserlya* [Critique of Pure Reason]. (Trans. Lossky with options first. in Russian. and Europe. Lang; ros. Acad. Sciences, Institute of Philosophy). SPb., 1993. 654 p.
9. Scheler M. *Der Formalismus in der Ethik und die materiale Ucertethik Gessammel – te werke* [Der Formalismus in der Ethik und die materiale Ucertethik Gessammel – te werke]. Bern, 1954. B.II. pp. 393–394.
10. Bokhenskiy Yu. M. *Sovremennaya evropeyskaya filosofiya* [Modern European Philosophy]. Moscow, 2000. 256 p.

*Дата надходження: 3.10.2016р.*